

من البوت وغيره من كل شيء عمل الله من قنوز فلان ويؤثر له ماء وآخر كلام ابن
 حبيب على كل فعله الغلة السوزا في سائر المؤكله ونعمه فلان ابن حبيب يجعل
 من قنوز عتلة وقع مثلها وقع غير يكون من قنوز عتلة اذ في قنوزهم وبيوتهم ايضا
 تغرق عن سبيلها على كره الله ويمنه مولاه كما اذا خرج لليلة نة لعله العير
 اشتد من يدها بالنعبة بالجماع وكنهم يمدوا له لدا بل من العتلة بشير العير
 الية تغلق فيه هلاله العير قبل الاغلاق وان يغلق ولا يفتح حتى يورع من افانته
 بالاعلى على القنوز لا سيما ومرا المشير ومعه يدا من قنوزها فيه وفرد قنوز فيه
 علماء اباها وكانت تغلق فيه مختص من ولم يزل لا فر على ذلك اذ لا يزل يغلق
 احد منهم انه يصر على ذلك بل القنوز غنما التيق فيه نوع من القنوز على انه لو ثبت
 القنوز على ذلك شرفا شرفا لا مكره فيه لكذا الية يمنع من ذلك بالاعلى فامر بغلق
 المشير في ذلك الوقت من الغلة لا الاقام والقنوز بحسبها الصلابة والادوية
 على الية في تجميع القنوز ليعمل في ذلك اذ لا يزل وايضا من يغلق القنوز الية
 مع كشمس القنوز او اشبه من شرفه تجميع القنوز يكون محمدا عليه كما ان من سيم القنوز
 ايضا اذ اراوا القنوز من كمن على قنوزهم ووجوه ذلك الغلق مشير ولو طبعها تم
 يغلقوا عليه عتلة كذا في وتجميعه ومرا القنوز وهو هلاله العير المشير قبل
 هلاله الاغلاق في الغلق في قنوز الكذا الناس عليه شرفا وغيره سيمه في القنوز فغلقه ومن
 لا يغلق قنوز على القنوز في الغلق فلو غلقوا قنوز المشير ليد تركوا قنوزا سيمه هذا القنوز
 ليس في كرهه والله اعلم قنوزها غنم الا في قنوز قنوز في قنوز شير على قنوز
 نعمه فلان الشيخ يوسف بن عمر في شرح البرهان في القنوز لا يحب اذ هلاله العير الاعلى
 من تجميع عليه الجماعة فان يجمع عليه الشغل الهل من القنوز الية يحب عليه الجماعة ولا
 يجوز ان يفر من قنوز يجمع يحب منه الشغل في الجماعة الا اذا كان في القنوز معتد من قنوزهم ان
 يعلوا من قنوزهم القنوز على الجماعة وتجميعه بالانحياز به اعتبار القنوز غير الشمس
 المؤكله بالانحياز به وقال سيرة الكلاب من الغلق قنوز عن ابن عمر انه اذا كان في
 القنوز معتد من قنوزهم القنوز على الجماعة قلنت من قنوزهم
 يعلو ان يكون مشير القنوز لا في القنوز من قنوزهم الجماعة كذا من قنوزهم
 ان تكون القنوز يجوز ان تغلق في هلاله العير في الجماعة وانقصروا على القنوز في القنوز

[illegible]

وقا به القلوب المشغورة • فخرج بالاعترفين فنجسوا

وَقَالَ يَا أَيُّهَا الْمَغِيرَةُ أَفَلَا تَكْفُرِينَ الشُّعْرَاءُ وَمَنْعَهُمْ فَرَقَوْهُ وَعَمِلَ الْعَمَلَاءُ فِي الْعِمَالِ الْأَفْئِدَةَ عَلَى

المختص ونزب افاقه من لم يؤمن من اوقاته لا يفعله اوقاته يعرفها بقا عمت
 جزا اوقاته وصحة في الشاغل فقال عكسها على ما ينوب واقفا فمما لم يفعله وحس لا
 تلو في دار كذا فمما عكس على الامم وسماه واذا كانت التارلة فتصرفه بالصفة يتبع
 يصح له فيلما سمى على الحق المختص بهلا فتدفع الله لا فياس من وعود النور على ابيه
 ثم قال مزا فحيد وفوق ان بعض المختص في كناية له ما جعله عتلا اذ قد فرجرت
 عتلا على قلس وعيهم من لم يؤمن من اوقاته فيفعله جماعة في المختص ولا اذ في
 فلا مستخدم في ذلك لان كناية المختص في غير الاقبال على الحق موزونك سيما من
 تغلق عتلا مع الاقناع بلا عتله فلما اهل علمنا في المساجير الما كذا في اجزاء
 الاخر للضعفة وانزاد بالاعتزال ومشتد من في ذلك فاوردة الاشر من سيرة على رضى
 الة عتله من انه كذا بالذكورة بما العبد وازاد الخروج الى الفصل في قوله ارض عتله
 المعقلا الشاغل لا يستكبر في الخروج اليها فعتك بما عتله فيلما سمى هؤلاء العبد
 المختص وفرا عتله الشاغلية والضعفة في الاختلا للشيخ اية خامقا نفسه وعتله
 في يقع الصواب في الاصل في الضعفة زاد شاحنا واختاب الاغزال والمجرب
 ويخرج بالافقيا فكلم من في شرحنا ايقافا نفسه وقال انما هنا يقين التسمية الخروج
 الى الفصل وهو الجبانة سنة وان كان سمى الجماع كذا على عتله عتله الشاغل لما فيك
 انه على الة عتله ولم كذا فيخرج الى الفصل في العتله في وضع في قوله الخروج امر الام
 من عتله من في المسجرو في ذلك عتله فلما عتله حاجب اليه من روى عتله في الله عتله
 لما في الكثرة مختلف من عتله بالضعفة هؤلاء العبد في الجماع ويخرج الى عتله في قوله
 مختص شغل فيش ويشرزه وان على المذكور اخر في شغل في شغل في المختص واليه في
 راجع شغل في الاختلا المذكور ثم هار القدر وهو على الخروج للصح ومن لا عتله اذا
 فلتهم في عتله في المسجرو ما تروا وما نقلوا من عتله في الجمع الكثر في التقل في قوله
 الما في المختص ثم هار واية موزن الا زلوا فيقولوننا فيلما على الاقناع فيلما في المختص
 تروا في قوله عتله في الشغل في المختص في كل علم تروا في جلا حوز في قوله الا بالغة
 في كل العتله في قوله عتله في المختص في كل علم تروا في جلا حوز في قوله الا بالغة
 موزن في العتله في كل المختص في المختص في كل علم تروا في جلا حوز في قوله الا بالغة

وأما بهلينا من ان يعجز حصره لما هو اوله ذلك التفسير وغيره واذا انتم بين ما اقام
 راتب قلنا نكرهنا الجملة النافية والثالثة ونكرهنا راجعاً الى رتبة غير ما هو الاول
 المعروضة قال الشيخ سألته في شيء من مقتضى خليل في قوله واعداً جماعة بعد الراتب
 فانه قال بقصر وكلامه قوله بعد الراتب ان الصلاة التي يكرهها في التفسير اقام راتب
 بلا كراهة في جملة ما فيه من غير ان يكرهها من الصلاة التي يكرهها اقام راتب ومما خلا في
 رواية ابن القاسم لا كراهة رواية الشعب واختارهما التميمي واما زكية واثبتتها في التفسير
 قلنا قد زعم مراراً انك تعجز عن غير ما هو راتب بل اقام على قول التفسير او على قولنا
 الشيخ يوسف بن عمر حسيماً تفرد واما على قولنا لا يوجب المتفرد واما ما افاضنا على
 الجمع كقوله انكم في جوف لا تشقة عليهم فانه في غير ما لا يوجب له التشفة وكذا
 يقال مثلاً ان الصلاة بالتفسير كراهية مخصوصة اخلت الا عوارضها وما يصليها
 فممنه غيرهم مع بقا التيمم في قوله يسروا له ما علمه الثالث وقبض على جواب
 لبعض اهل العلم في الدلالة وموافقا هي الرهامة احسن في رعاية وقال فيه فانه
 وحده كان ينبغي ان يشترط واجوب عنه الفراء في الصلاة العبر مع غنى الكلام اي الفراء
 بما يخصه من مخرجية كقوله في الاصل ان في سرية وقد ذكرنا الغلظة اي في هذه النسخ
 انما سرية جفلة في المعزور رسم الفراء على اهل نوازل التفسير ولا يلزم عن ذلك اجتماع
 المكتبة وكذا استنكف في الشيخ العرو في خلايشه على شرح المجموع فقال في جوف
 فانه انما الظلال مع الذئق الكفاية انه يقرأ سريراً ولا يقرأ جماعة ليعجز المكتبة ونوا
 التفسير لا تكون في الا اذا اخفك وما استنكف في جميعها الله خلافاً لما عليه العمل
 من ان قدر في كونه في التيممية والغلظة والحرارة اذ ذاك من ابرز ويغزو ذلك
 ويعدله ولا يتكبر ويؤيده فاما في المروءة حيث كانا في سرية بكلمة العيس
 ان التيمم وسأله جماعة يهلون في كثير من حيث كانا على مقتضى التكميم والفراء
 ان لا يبين ان المستوفى المكتوبة في اداة الا فاع في الصلاة العيد تكون جميعية وذلك
 امر متفق عليه كما فلا في الشيخ سيرة محمد بن جعفر في شرح الرسالة ولا يهل غير
 من امر في الصلاة العيد وكلية في الفراء فيمنه كونه اقامه في تلك الصلاة على سبيل
 في الفراء في الا اذا جميعية كالا يهل ولا يهل في الفاء في التيممية لا مستثنى المجموع

الجمع في قوله العبد عز الله فلعن الجني في مرأته كما استنزل الحصة وعينه
 اقتصر وأعلى استنزل العنكة في ذلك على أن لا عزلا على أصله، أحسن من غير تلك
 سابعة الله بهيمة وأجبر به في قوله فلعن الجميع للعبد عز الله وفي مرأته وكبدية
 والدة العلم فلعن وكتبه عبدي تعلق في المشرقة برجل الزانية العنينة العلم في
 لكف الله به وأعين

وورع عليه بعض فضله الوقت أن أجلة العبد عز الله فلعن الجميع شجنا أبو
 انعتاس شيخ الجماعة في وقت بقاس وقاض الجماعة بهذا بكنا سر الحمد لله
 فز صحت ما كتبه الشرح في العلة فلعن الله عليه فلعن الله عليه فلعن الله عليه
 تشابه لم انصف ولم يتعسف فلعن الخنزير عز الله فلعن الله عليه فلعن الله عليه
 العلة فلعن الله عليه فلعن الله عليه فلعن الله عليه فلعن الله عليه فلعن الله عليه
 وأخاه شيرة بزار في ربه الله ويجمع العلم في المغرب وتشمسه وفكبه وورعنا
 أضر حشر نفعنا الله في أخاه شيرة محمد استوسيه في هذا دفع والسلاح
 أحسن شدة الله ولبة ومولا

بقال

ويعزله عنك ما حبنا العلة في المفضل في المحض في المولية بقاس في المهر معك
 النسيء الحمد لله في الربة بمثل العلم نوراً يستد به كلف في نكح شرب وعزوة
 يشبه في هذا كل يوم في شيرة وبطل عزله في نكح كلف في شيرة في الصلاة
 والسلاح في شيرة في شيرة في شيرة في شيرة في شيرة في شيرة في شيرة
 أحسن في ربه في شيرة في شيرة في شيرة في شيرة في شيرة في شيرة في شيرة
 النور في جواز ما شيرة في شيرة في شيرة في شيرة في شيرة في شيرة في شيرة
 العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
 العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم

اشترى بنو الهجر، وسلك بنا فسلكت المنقير، وعلى الله على سبيلنا محروقة الهجر
وعنه اعمير وكتب ابو الفوارس محمد بن زبير العزلة الهجر كذا الله له اعمير

ويعرف عنك ما جئت الغلافة نائب فاضل الجماعة بعد اساتذتنا الحمد لله الذي
فتح ليعقوب عنده ابا الفوارس الزاوية، ومنهم النوفوس الزاوية، والصلالة والسلافة
على سبيلنا الحمد لله شرح عزله، وبيع ذكره، وعلى الهجر وهما بنو الهجر نشروا
نعمته واخره، ويعرف ما اجاب به اشترى اعمير الله على بنه عزله لا يعيد يا سبيد
قبلا لا قطع يا اعمير صواب الزاوية قلنا الله، وعزله لا اله الا الله، وانكر على
مرتكبات الغلو المنقير في الهجر وانحرف وكيف لا وقد نفي عن مروج بذاتك المنقير
سأله الا زينة وثبت فضله واستمر كماله واملاك العلو من عيشته وتعلمه
قلا يجلد جود الفرج قدامه، ولا يلتفت بمن لفتح قدامه، ولم يقل عنهم خلافة ذلك النار
لكم، ولا ثبت عنهم غلو شيعته، ذلك اليعقوب الشيعي، وحسب انوار التبع، وبيع
به الا غناه واللا بدع، وقلنا ان النار على عزله لا تكسر على من قاده قت افا قتته
ولا الشيع والاصح يعلم ذلك على الفرج، فهو يتكبر سبلا لا بقا عنهم الا انه سرور
باله وانهما واما ان يشتري اعمير الفجر وشووه، مراع يا شيعه قبله وسأله من يفعله
بلهرو العاقل غاية المزود قال يعقوب، وكوبه وعبره، حكمي يا الهجر اعمير عليا من كره
اشيا غنا واشيا غم واشيا غم اشيا غم الرتب، ونوع الغباقة صنو لفاك غم غنا ولا
يعتبر ولا غلا لير ولا مضلير من حثك يا اعمير الهجر وعلى سبيلنا محروقة الهجر
وعنه ولم وكتب مواجدا عبيد بن واسمير الهجر خليل بن هاجر الجماعة الهجر وعنه

ويعرف عنك ما جئت الغلافة المنقير ابا الفضل الحمد لله الذي
الزوايا مشقة والصلالة والسلافة على سبيلنا وعزله لا تكسر على من قاده قت افا قتته
وعزله الهجر الكزاة وهما بنو الهجر والاله الا الله ويعزله زفا اجلب يا البقية

اعلانه عرطه زلة عدله العبد في المساجير بعد حل النكاح وقيل قلالة الاطلاق من
الزوجة كان يمكن لها بعد اطلاق وفد كشف من انما هي عرق النكاح اللطيف قلنا لم يمتد
الطلاق وانزوع قلنا يشكروا من الكفر على من سلف من الاله الاطلاق من سلف الله
ازواجهم به اذ السلف اذ لا امر يقدر المساجير قبل اطلاق الاطلاق يقول
اعلمت بل اني محسوبة علمه ومعت من تصور الاله فانه بعينه جسم بالعلوم
وقد ذكره المختار غير اني اقول انما اركانك التلويح بطلاق في عينه وجروحه علمه
يشع ان يلمس لعمري بعد شريحيه على فكر علمه اذ اودع اياه لا يلزم ان يلمس العلم
بفرضه وغيره ولا يشعور من قول فليدركه وقال في لزومه فان النكاح بعينه لا يفسد
يصح المساجير في العبد المسبوح ومن اعتدرا انهما ما نصحوا واستشهدا بالحدار عده
واعتدوا التلويح في المساجير في اطلاق من لا يلزم من اطلاقه في مرغته لكي الى
منه من الا انه على حوائج بعينه فشيخ النوحه بالكتيب من هذا الثناء وانما لا
رسترا كرهه فانه وقيل بطلاق نازلتها والتمه سيمانه وفي المتن مبرقاه وكسبه
مواظفلا غير ذبه الحيا من هذا المساجير لكف الله به ذارعي

وفرزاع انتقاد من الجواب بعد المقام به على جميع محمول من القول وكان
كس تكلم رجوع فاقضى من السببي قلنا انما اعتنى بعباده الله بالادع عليه
زارا انا كان حبيب عليه وانسرا بليستار هاله فراقه قالوا عسى به فقال
عليك بكور لا تعروا * ودع قريصوا لا لا كوارا *
بم كور كور بعنصر * وتبوا قريصوا لا كوارا *
وبانبيه عني تمحول بها * يبين له كنهه وفسر ارا *
وهذا الزاوا الشريعه في جوابه مبروله بعد المبرله والتمهلية بانها الله
فانسانا الله

لا يقتطع به انزل شيء له بكرة وفيما انشأ على الله عليه وسلم والخلقاء واحدا
 بعد ان يورثه ولا يقتطع به كيف قد كثر في ذلك عن افعة في الجمل من كل بعد
 يصادف سنة من موافق له على السلف من سنة سنة حسنة فله ان ينزل
 واجز من عملها التي ترفع الغيبة فاحسب على الله عليه وسلم ينزل من
 احده سنة حسنة وفي ذلك ينزل الله فكلوثة اذ لا يلبث الا على فكلوثة
 وسنملا حسنة والغيب لا يستعمل وقد اعز الله القلابة والذابة بعد ان صلى
 الله عليه وسلم افوزا كثر لا تنعم بل بعد عنها تغيب عملها في الله عنة
 النور يرفع الجحيم ورفاعة في النور ينزل من كل انزل الله وفتما هلاكة النور
 التي اخبرنا عن وتغيب عنها نزل بغرة ذلك وفتما تزويج المساجد التي يربى
 من زووج من غير عمل على سر وقد ارمي نكاحه

والكتب بالزمن والتزويج في الكتب والمنهج والشرع
 تعلمه الغنى وكثرة التي يرمي الله يميز الله يميز وتطالع ثيبس

وفتما يزويج كتب العلم اعز الله الكراسي المنساجد للشرع على الله وفتما
 خروفي التي دار وتوفيعه وتغيبه اعز الله واخر ابله وغيبه ذلك على فكلوثة
 وفوق حسنة عند الله والقلاب عز في الاذكار الله الله من كل شئ
 السنة اذ لا فعال في كل ذلك ولا في راع في التكليف بالاشي الكرم وعمل وفتما
 لا نزل هذا المذبح من ان يكره الا نزل من ان كثر في قوله وفتما انكاد في ليس في
 كلام عن البري نزل بل انكاد في انشأ على الله انه لم ينزل عن السلف وكونه
 لم ينزل عن السلف لا يقتطع منه ولا كرامته وكن اشياء له تكريم غيبه

دفعه

بزيمة له بفعله النبي صلى الله عليه وسلم ولا الخلقاء
 الزايد من جسد الله كثر في نفسه وفتما نزل في المنهج
 على فزنب فذلك زينة الله تعالى بزيمة الا ان تكون فتح
 من زينة زينة التي في ذلك فليس بزيمة لان النبي صلى الله
 عليه وسلم لم بفعله ولا اعز الله الخلقاء الزايد من

السلوك
 في الدنيا والآخرة
 والبركة التي في الجنة

[illegible][illegible]

فَسَمِعْتُ وَقَرَنِيكَ الْمُشْتَبِهُ لَأَشْيَاءَ عَلَيْهِمْ بِمَا فِي الْأَشْيَاءِ قَبْلَهُ كَمَا قَرَنَهُ عَنْهُ
أَيْقَاعُ عَمَلِهِ الْقَضَاءُ أَفَعَلَهُ وَزَيْقَاعُ عَمَلِهِ الْمُتَجَبَّرُ بِمَا قَدَّمَ وَفَعَلَهُ وَلَا يَقَالُ
أَكْمَلَهُ وَخَلِيلُ الْفُضُولِ بَيْتًا وَأَقْلَهُ كَرَامَةً وَأَخْصَى بَيْتًا وَأَفَادَ كَرَفَعَهُ وَأَنْكَرَهُ
مَكَافَرَةً لِأَنَّهُ هَذَا وَهَذَا تَمَامُ الْأَصْلِ فِي الزَّوَادِ الْمُتَجَبَّرُ وَلَا يَتَوَقَّعُ أَحَدٌ
فِي ذَلِكَ عَشْرَ أَهْلٍ أَلَا أَنَّهُ الْوَلَدُ لِأَنَّهُ الْخَلْقُ الشَّيْبَةُ وَلَمْ يَفِضْ بِمَا أَصْلَى فَشَدَّوْهُ
كَلَامَهُ ذَلِكَ أَلَا عَاكِرُ كَلَامِهِ لَا سَمَاءَ عَيْتٍ نَفَرٌ بَعْدَ عِلَى زَيْقَاعُ عَمَلِهِ الْأَصْلَى أَيْقَاعُ
فَسَمِعْتُ جَزَرَ كَلَامَهُ عَلَى أَنْ الشَّيْبَةُ تَعْمَلُ بِكُلِّ فَكْلٍ الْأَنْزَالُ الْمُشْتَبِهُ بِمَا أَصْلَى
وَفَعَلَهُ وَالْعَلَّةُ قَبْلَ الْأَوَّلِ وَفِي عَيْنِ الْأَصْلَى لَيْسَتْ مِنَ الشَّيْبَةِ تَلْ بِزَعَةٍ فِي كَلَامِ
بَلَّغِ الْغَايَةِ فِي الشُّغُورِ لِأَنَّهُ قَرَنَهُ عَزَّ وَجَلَّ بِرُغَيْبٍ وَعَيْنُ بَعْدَ أَتَمَّ تَعْلَى فِي
فَرْغٍ غَيْرِ بِالْمَكْنِيَةِ فِي الْأَصْلِ الْأَوَّابِ فِي الْمَسَاجِدِ وَأَنَّ هَذَا قَوْلُهُ تَمَامُ
أَقَامَ الْأَصْلَى وَبَعْدَهُ وَقَرَنَهُ أَنْ قَوْلُهُ بِزَعَةٍ مِنَ الْأَعْلَى الْيَرِينِ الْيَسِيرِ وَالْكَدِّ
عَنْهُ هُوَ بِزَعَةٍ بِقَوْلِهِ لَا فِي الْفَخْرِ وَفِي تَعْلِيهِ هُوَ بِزَعَةٍ لَعُونَةٍ لِلْأَشْيَاءِ عَيْتٍ

مؤلف كتاب الشراذم القليلة العيون جمع اسئلة وتنبه وصلى الله عليه وسلم في الشريعة
 هلالا في غير المشهور والفتن من احتجاجه ويعمل في مولاه يسلمه لانه ادعى
 ان الازرع هلالا في قوله فزاروه هلالا جماعة بما فله وقوله في قوله
 عنه انما لا يكون في شرح الشيخ سيدي محمد مشور ان الزاد بلا يجوز ان يكون
 وغير جميع ولا فلا يلهي وازاد الكرامة فلا دليل عليه لان الخروج للصلاة
 اذا هو قسمته لم يخرج وهلالا جماعة في البلديلا عن قوله فزاروه فزاروه
 المستقيم ومنه ضروري لا يخرج على اصلا في القول ولا في قوله فزاروه ويكفي
 وانما في قوله فزاروه في قوله الشيخ الرضا في جوابه في قوله فزاروه
 من علامه اجاب بكلامه في ضروري وهو معترض بكلمة فلم يرجع بقوله فزاروه
 في الحقيقة وتكلمت معه ليرجع قايه وقال ان المسئلة نظر على ما في قوله
 فزاروه كلاله ان ضروري ليس بحجة ولا يرد كلاله من القول بل وفزاروه
 بعض منفعه في كلامه في قوله فزاروه فلم يغفل في قوله فزاروه في كلامه
 ان من الضرر في قوله فزاروه ولولا اخفى وغيره المكمل لشركتة وقلا
 الزاد في قوله فزاروه على سبيل الضرر في قوله فزاروه كلاله ان ضروري
 نظر في قوله فزاروه لم يرد في قوله فزاروه في قوله فزاروه في قوله فزاروه
 والنص في قوله فزاروه في قوله فزاروه في قوله فزاروه في قوله فزاروه
 ان من قوله فزاروه في قوله فزاروه في قوله فزاروه في قوله فزاروه
 من قوله فزاروه في قوله فزاروه في قوله فزاروه في قوله فزاروه
 ولا يتلفي بل فزاروه في قوله فزاروه في قوله فزاروه في قوله فزاروه

ان قوله فزاروه في قوله فزاروه
 في قوله فزاروه في قوله فزاروه
 في قوله فزاروه في قوله فزاروه
 في قوله فزاروه في قوله فزاروه

انفسه وقايله في قوله فزاروه واما قوله فزاروه
 في قوله فزاروه في قوله فزاروه في قوله فزاروه
 في قوله فزاروه في قوله فزاروه في قوله فزاروه
 في قوله فزاروه في قوله فزاروه في قوله فزاروه
 في قوله فزاروه في قوله فزاروه في قوله فزاروه

فورا اليهم واقامه سيمده غير الله العبري سمي لا تكسر ولا كرفا اليك لا يقتضي
ان يشي انما كلفه لا لا يشي من رزق الله في ذلك كلفه فيه فغيره وفرد
الا فلا كان من صاحب من الله الشريه وقوله وقال ان يغير المتأثيرين
في كتابه له ان قوله ولا اذبه فما فستخرج في ذلك لا كلفه اية المتأثيرين
يعبر لا يبقا وعلى المنع في هذا البغض ان كان جاسيلا ولعله لزايا الله فكا
عنه لا به ولا يغير في الاكلاف السرمية علمه ولا يلتفت اليه ولا ولا
عنه لا يغير من الاكلاف وعنه جميع لا تاول بمنطقا واحدا لا منع ولا وعنه
له فكيف به لا يبقا ولعله لا يبقا في هذا الاكلاف من يغير الله لا يبقا
لا يبقا وفرد في العلم على ان العلم والفتور من الكتب التي هي في العلم ولا
يعلم منه فلا يبقا وفرد في العلم على ان العلم والفتور من الكتب التي هي في العلم ولا
عن شيخ شيوخه اية العباس الميلا فلا نقض لا يبقا في العلم ولا يبقا في العلم
واسع وقته ثاب يمين به يبقا في العلم واسع ولغيره الكذاب كل ان يغيره
الفتور يبقا في العلم في كتابه من غير يمين يبقا في العلم واسع ولغيره الكذاب كل ان يغيره
اليه العذاب يبقا في العلم في كتابه من غير يمين يبقا في العلم واسع ولغيره الكذاب كل ان يغيره
فوقه لغيره في العلم في كتابه من غير يمين يبقا في العلم واسع ولغيره الكذاب كل ان يغيره
في العلم في كتابه من غير يمين يبقا في العلم واسع ولغيره الكذاب كل ان يغيره

وانك اوردت تخصيصه بذلك فلا زحمت بما يورث عليه من كلام اللبنة قبله وان
اوردت تخصيصه بغيره ابتداء المتصور بقوله وعليك زده قال الله تعالى
ولا تتبع المتبع فبلغك عن سبيل الله وقال الشيخ يرمع من غير بيت على ان يقبض
اللبنة بقبض اللبنة على ونحوه من قول الله تعالى فغفر الله له فترك على ما له
كذب على الرسول وفركب على الرسول فكذلك كذب على الله وفركب على الله
فليستوا مفعول من الله وجاء ايضا فلا بد في الاو شل يقع الغيبة عن اللبنة
اشياء من قول الله تعالى فمما اوردت بذلك نصيبا او شيئا ومما اورد
بذلك وجه الله او اليراء ونحوه الزيادة وقال وانما اكلت الكلام في هذا
المسئلة لغو في التلويح بجميع فلا تغرق المتشعبة وكثر وقوعه في قول الله تعالى
المتعب النفس الزينة انفق فيه العلم ولم يفرجه الا لا يسير فبصرفه في كثير
المتكثير العكس من التلويح واليقين من ليس اتمه وتغلب على ذلك افة
له يمتد بوقع منه لذلك من الغراب والخباب في الكلام فلا تغرق عن عليه وارش
والاستيعاب به الوقت في التلويح ولا كره في ذلك مذكور وفيه صلى الله عليه وسلم
في المتروك الصحيح ان الله لا يقبض العلم انتزاعا علة يشعه من العباد وانما يقبض
العلم بقبض العباد عني لانه يورث العلم انتزاعا علة يشعه من العباد وانما يقبض
بغير علم فقلوا واخذوا فستل الله تعالى ان يلهي من اشرنا ويتركه في هذا به

فصل في
قوله
ولا تتبع المتبع
بغيره
بمعنى
تفقد
منه
انما لا
بالنسبة
للمؤمنين
فلا يتبع
المتبع
بغيره
بمعنى
تفقد
منه
انما لا
بالنسبة
للمؤمنين

بغيره كما مر غير المتروك انما يلو بغير قول المتروك ولا
تصلح موضوع علم اكله في كل من يكتبه ان لا لا يقتصر ان
من له يؤمنه او قل له لا بعينه لانه يضر ولا يملكه
في موضوعه بغيره يورث ليلته الكلام وقع بغيره ولذا في
قوله في المتروك اوله اكله ليعبار انما لا تصلح في
موضوعه بغيره فلا يتبعه انما سغرد بعني غيبته بالنسبة
للمؤمنين بغيره ولا سغرد في موضوعه المتروك
فلا يتبعه انما سغرد في معنى بغيره بغيره ولا يتبعه

الخطبة

خرج يا ايها شتمى صلالة العبير مع الشعد بلا حكمة ومنوا بقولهم ولم يزلوا
 الاثر فانما قصه لانه وعلم انما لا شتمى منوا بالشر وقولهم جزعوا من العبير
 اسلموا اليهم عشرين عوايد مرجار تغرد صلالة العبير من ياقلة وقولهم ان
 مغش تغرد العبير ان يطلع يا البلاء عوايد كل عير يامو وعكبة في شتم صبي تل تغرد
 التغرد يا قاتلة مؤمغير ولولم تشر عكبة وقا قاتلة صلالة قاتلا مؤمغير
 علموا لا من قولهم يا ايها صعدو بعين عكبة باليشبه لم تلح يومئذ به ولم يروا
 به ولم يدركوا انما يزلوا لا يخرج انما تعلقوا افرادا باليشبه لم تلح يومئذ به
 او قاتلة به فانهم هذا الاصح اب كيف شتموا او صلالة العبير ولعليت بلدا
 اقل او صلالة عكبة ثم اذ عثر صلالة انما لا شتمى بوالك عشرين بكور يا قاتل وعكبة
 وقولهم والذ لا صلالة لا يخرج فاشعر اليراق يا الجمعية وصلوا الكنى الى
 قولهم يكره الكنى من التغرد من لا يبر كما مؤمهور ولا اكسة يتغر على اقل
 البلاء لا را عكبة والذ قاتل شتمى به حمة الجمعية فلو صليت كتم انهم يصور
 علمنا التغرد بعشرين كسما وان عكبة والذ قاتل العبير عشرين شتمى فلو
 صليت بدو صلالة على شتمى الكنى من التغرد فكتمه وقولهم علم ان قاتلا
 يوسف بن عير مؤمغير وقاتل ان شتمى لرا اذ صلالة عكبة في البلاء انوا احد سلم
 ولا كرا لرا عير ومي واول اذ صلالة مؤمغير لم يلبسوا انوا احد ولولا عكبة

[illegible]

ولا فقد رفته

فقره الا شيا بالتي يتصل عنه مبتدأ فاعل قلادة الجماعة ما فعله وقرينة الكمدار
شعاع الشمس واوغل الاستبصار ما فعل جماع على العناد والتقلد على الكداعة
في قوله فمما ولله العثار وهو غير الجماعة التي قرأه فزنا ففعلوا ففعلوا الشوارع
في قوله شافكم اذ انصرفوا فاعل ما فعله الجماعة التي خرجت للقتال والذين لم يمتدوا
اليهم بل اعكفت في الخارج فاعلهم ومما ولله العثار فمما فعلت الجماعة على افعالهم ومما ولله
فلا عنهم مبتدأ وفعله اذ انزلوا لا يغفلون كثر انهم لم يفتنعوا بالسلوك الشرعي
منزلة الا افساه الكاذب اذ ليس من افساد كثر انهم لم يفتنعوا بالسلوك الشرعي
سركه سلبها ج وقرأه بالرفع فاعل في يفتنهم ان يرفع العقلاء فيع الا فاعل في
موسوئكم مبتدأ وليس يصح بل يذا عنه فاعل في المعلى اليه من مشيد لقول المختصر
عكفوا على اخبر وقتان وانما عنه به الا بكثرة وفلان ابو الفخر في شرح ابرسنا في وكما
قوله في الخروية ويشهد الخروية مبتدأ في المعلى اليه من عوارا في وعين مبتدأ في الخ

فدا بغيره اني بتغيير العلاء الذي من عنده فدا الله من غلبه وفيه انما هو اذا انتم
تشتبه فلا تنفع فلا شئنا ان اذا نزع منك الجيده بل رتبك من انك اذا لم تلتفت
بغيره وانما الجيده من الذي لم تتركه لا شيء فيه وقال الشاء
اذا انتم تمشي على القيد في • ولم تشتبه فلا تنفع فلا تشاء
فلا والله فاني انما غير غير • ولذا انتم اذا منعت انتم
وقوله التميمي على الغار وان سرت او كانت على لغة النور وموا يتبع فاكلف
عليه اللباء والاشباح واشبهه ذلك موا التعليل المنزوع ان قوله انك وعرفا
البناء فاعلى اية وانما على اثارهم فغفروا الذين في قلوبهم غفرا بل لغوا بربنا القاسم

لا سقم على العفاء معنا فيقال ان من العفاء فتمنع
ليس بغير ليل على الجوار ولا غفوه دليل على الشئ ولا يعرف
التي لم يكن بل انما كان يعفوه في النور في التبعيه ان غفوه فتمنع
ووايضا فتمنع فتمنع فتمنع بل شرفتم ومو ياشم العفاء
ان في منه ياشم العفاء • وفي العفاء فيطأ على انهم فانه وقال
ابن سينا والاشباح التميمي على العواير وان سرت او كانت
على لغة النور وموا يتبع فاكلف وعليه اللباء والاشباح واشبهه
ذلك موا التعليل المنزوع بل ان لغة ذم ذلك في كتابه بفولي
تعل اننا وعذبه البناء فاعلى اية الله وقال في الاو حشمه بامتن
ما وجدتم غلبه وانباءكم فلا تروا انما هي ارميلتم به كما مبرور
وقال من شئتمونكم اذ ترمونوا فتمنعونكم او يترورون فتمنعونكم
على وجه القربى الرابع فلا شئتمونكم الجيده فاعلى اية الله فاعلى اية الله
وعذبه اية الله كذا انك تفعلون فتمنعونكم فاعلى اية الله فاعلى اية الله
والاشباح والاشباح بل انتم لم تتركوا الجيده فتمنعونكم فاعلى اية الله
لعل الله يهديهم فاعلى اية الله فاعلى اية الله فاعلى اية الله فاعلى اية الله
انتم لم تتركوا الجيده فاعلى اية الله فاعلى اية الله فاعلى اية الله فاعلى اية الله

باللواء والاشباح
التي لم يكن بل انما كان يعفوه في النور في التبعيه ان غفوه فتمنع
ووايضا فتمنع فتمنع فتمنع بل شرفتم ومو ياشم العفاء
ان في منه ياشم العفاء • وفي العفاء فيطأ على انهم فانه وقال
ابن سينا والاشباح التميمي على العواير وان سرت او كانت
على لغة النور وموا يتبع فاكلف وعليه اللباء والاشباح واشبهه
ذلك موا التعليل المنزوع بل ان لغة ذم ذلك في كتابه بفولي
تعل اننا وعذبه البناء فاعلى اية الله وقال في الاو حشمه بامتن
ما وجدتم غلبه وانباءكم فلا تروا انما هي ارميلتم به كما مبرور
وقال من شئتمونكم اذ ترمونوا فتمنعونكم او يترورون فتمنعونكم
على وجه القربى الرابع فلا شئتمونكم الجيده فاعلى اية الله فاعلى اية الله
وعذبه اية الله كذا انك تفعلون فتمنعونكم فاعلى اية الله فاعلى اية الله
والاشباح والاشباح بل انتم لم تتركوا الجيده فتمنعونكم فاعلى اية الله
لعل الله يهديهم فاعلى اية الله فاعلى اية الله فاعلى اية الله فاعلى اية الله
انتم لم تتركوا الجيده فاعلى اية الله فاعلى اية الله فاعلى اية الله فاعلى اية الله

[illegible]

التتميم لادله فكيفية م نفعه الشيخ الامير المصطفى عواشيه علي انكم له وهذا انكم تقدم
 قول الباقين وحكي الله عليه في المرونة اكره الدوام والتمكيد في الفهم وفيه له لانه لم يرد
 عقيب ما خرج منكم نفعه من غير قول المختص في التولية انكم كانه ويحوز الزيادة والنقصان
 جواز استعراضكم على المختص وقيل في قوله ومن قول انكم في المرونة اكره الدوام والتمكيد
 في الفهم وفيه وفيه في الدوام والتمكيد كانه كرايه في المختص وكرايه ان المختص في الدوام والتمكيد
 فكيف في الزيادة وفيه في الغرض من نفعه الا انه اليه بما اقره عليه كذا في قوله المختص وفيه
 وفيه رسالة الغاية في الدوام والتمكيد في الدوام والتمكيد في الدوام والتمكيد في الدوام والتمكيد
 بسكونه غنة وقول الشيخ الامير المصطفى عواشيه في قوله وكذا في قوله المختص وفيه
 الرئيس فانه لا يكتفي من سلاله الا سلاله في الدوام والتمكيد في الدوام والتمكيد
 وانما اذا قلنا غنة وكذا قلنا سلاله سلاله عليكم في الدوام والتمكيد في الدوام والتمكيد
 وكذا في الدوام والتمكيد في الدوام والتمكيد في الدوام والتمكيد في الدوام والتمكيد
 كلام المختص في الدوام والتمكيد في الدوام والتمكيد في الدوام والتمكيد في الدوام والتمكيد
 علقنا انه لا يكتفي من سلاله الا سلاله في الدوام والتمكيد في الدوام والتمكيد
 لغلبة العسل وسر الزيادة في الدوام والتمكيد في الدوام والتمكيد في الدوام والتمكيد
 ومن قوله غنة في الدوام والتمكيد في الدوام والتمكيد في الدوام والتمكيد في الدوام والتمكيد
 نكم انما في الغالب اقل من الزيادة في الدوام والتمكيد في الدوام والتمكيد في الدوام والتمكيد
 الله عليه وسلم في قوله في الدوام والتمكيد في الدوام والتمكيد في الدوام والتمكيد
 الدوام في الدوام والتمكيد في الدوام والتمكيد في الدوام والتمكيد في الدوام والتمكيد
 دليل الله عليه وسلم في قوله في الدوام والتمكيد في الدوام والتمكيد في الدوام والتمكيد
 دليل الله عليه وسلم في قوله في الدوام والتمكيد في الدوام والتمكيد في الدوام والتمكيد
 كلام الامير في قوله في الدوام والتمكيد في الدوام والتمكيد في الدوام والتمكيد
 من الحكمة والغنى في الدوام والتمكيد في الدوام والتمكيد في الدوام والتمكيد

كلف الله به وامين
 حبيبنا الله ونعم الوكيل